

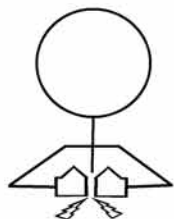
人家跟你对质的时候，你是否一味责怪对方给你制造麻烦，而不愿对自己的行为或教导进行检讨？

2. 你会否“搜寻”各种方法去抹黑指责你的人，令他们难堪，或努力证明他们所说的不值得听？你会否托辞说是为“了解情况”，但其实是收集资料来指控那些指责你的人？你会否从他们的言论中发掘有什么不一致或错误的地方，目的不是想找出真相，而是想证明自己是正确的？
3. 你会否“巩固”自己的防卫？你会否修改或更改圣经的教导来证明你的行动或教导是正确的？你会否巧妙地利用正当的教义来掩饰自己的言行，以致人们不能质疑你的教导和所做的事情？

第42步

战争

动作



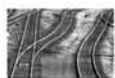
双手握拳，在胸前对碰几下。

摘要

时期：1618~1648年及之后

- ◆ 改教拉力把天主教推向极端，结果欧洲爆发了“三十年战争”。
- ◆ 战争造成多人死亡；许多人被杀害或被放逐。
- ◆ 人以他们所信奉的宗教之名，做出好些可怕的事情。这显示人心败坏。他们的心思需要借福音改换一新。

经文：罗 1:21；弗 4:18, 5:8；诗 36:9；约 12:46



历史轨迹

基督教（新教）徒试图把教会拉回正路，反而却促使天主教采取极端手段。接着，欧洲各国纷纷把自己的政治谋算，注入这场宗教冲突中，终于爆发了一场伤亡惨重的战事，历史上称之为“三十年战争”。饱受战火摧残后，欧洲变得一片混乱，四分五裂；教会（包括天主教和基督教）则精力耗尽，严重受创。

以下的一则描述，可以让我们看到这场战争在某一个地区内所造成的影响：

有一次，奥地利和它的周边地区出现了全面转向新教的可能性。然而，在这方面的工作还没有巩固的时候，当时的皇帝斐迪南二世履行了他的一个可怕誓言——要用一切可能的手段消灭“异端”（新教徒），即使最终只留下一片荒漠（意思是说，一个再没有人的地方）给他统治，也在所不惜。结果富有人士的财产被夺去了，新教徒被禁止举行崇拜，而新教的教堂、学校、医院，若不是被夷为平地，就是变成了耶稣会的教堂和学院。所有信奉新教的传道人、教授、学校老师被勒令在一个星期内离开该国，否则会被杀害。大量的波希米亚语（捷克语）和德语圣经在市场上或绞刑架下被销毁。一个耶稣会修士夸口说他已经烧毁超过60,000册书。新教徒被剥夺公民权利，既不能进行贸易，也不可以订立婚约或遗嘱。超过三万多个家庭被放逐。与此同时，小队的士兵被派遣到各区向那些仍留下来的新教徒施以酷刑，直至他们愿意改信天主教。这些士兵到处抢掠、杀人，使这个地方变成一片荒漠。战争爆发前，这儿有400万居民，但在1648年（当战争结束时），居民的数目只得70万。¹⁴³

结束这场战争的和平条约于1648年签订。条约的条款列明加尔文主义、信义宗主义以及天主教均为认可的基督教信仰宗派；各国的诸侯，如果要选择的话，可以选择让基督教（新教）和天主教在他们的领土内同时存在。他们是首次获准可以这样做的。此外，教皇不得以任何方式干涉德国的宗教事务。教皇当然谴责这个条约，但天主教徒和基督教（新教）徒都不理会他的抗议。教皇以权力干预欧洲各国内政的情况已经有一千多年，但从这个和平条约生效的那日起，情况就不再是这样。各国政府终于可以自由地处理它们的事务，好像教皇和教会的权力阶层不存在一般。¹⁴⁴

“三十年战争”并不是天主教和基督教（新教）彼此之间发生的唯一冲突，但这是最早和最明显的例子。它们之间的冲突在好些地方如英国，持续了一段很长的时间，并且延伸至它们在美洲新世界（美国、加拿大）所占据的地方。

学习过欧洲历史的人可能会抗拒基督的福音，因为他们认为好些战争都是以基督的名义发动的（如三十年战争）。他们会说：“人以基督之名进行屠杀，我怎能相信这样的一个宗教？”不幸的是，许多基督徒做了愚蠢或可怕的事情，却还以为他们是为神工作。这些事情所反映的，并不是福音本身的缺陷，而是人类歪曲真理的能力。

这类事情不光发生在基督教界内。纵观历史，人们曾经以“安拉”、“黑天”（印度教的一个神明），或者是以好些国家、部落、传统的神的名字，甚至是无神论的名义来进行屠杀。这些事实清楚地表明人已经堕落，思想变得昏暗。因此，基督要来到这个世界，拯救这些人，给他们新生命，赐他们一颗新心，更新他们的心思意念，让他们

¹⁴³ Schaff, P. (1878). *The Creeds of Christendom, with a History and Critical Notes, Volume I: The History of Creeds (576–577)*. New York: Harper & Brothers, Publishers.

¹⁴⁴ Shelley, B. L. (1995). *Church history in plain language* (Updated 2nd ed.) (304). Dallas, TX: Word Pub.

过圣洁的生活，不再落在极度的自私里，也不再受愤怒、贪婪或情欲的束缚。让我们与人（不管是大人物或者是小人物）分享这个能改变生命的基督福音，让他们的心思可以改变过来，心灵得着更新！

罗 1:21 因为他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。

弗 4:18 他们心地昏暗，与神所赐的生命隔绝了，都因自己无知，心里刚硬……

诗 36:9 因为在你那里，有生命的源头；在你的光中，我们必得见光。

约 12:46 我到世上来，乃是光，叫凡信我的不住在黑暗里。

弗 5:8 从前你们是暗昧的，但如今在主里面是光明的，行事为人就当像光明的子女。

第 43 步

人间苦难

动作



双手握拳，轻敲两边太阳穴几下。

摘要

时期：1600 年以后

- ◆ 在欧洲，因宗教冲突而起的战争给人带来许多痛苦和苦难。
- ◆ 结果，一场称为“理性时代”的思想革命兴起；它高举人的理性，抗拒基督教的信仰。
- ◆ 它的立场就是要跟基督教敌对。

经文：林后 10:4~5；彼前 3:15~16；弗 6:12~17



历史轨迹

在这一步，我们要记住的主要是：在宗教战争期间，人民，不论是大人物或小百姓，都遭受苦难和伤害。在诸般痛苦和艰难中，人们开始质疑并否定信仰，结果引发了一场运动。

要了解这个运动的背景，让我们先回顾一下之前发生过的事情，并且加上补充，让你可以明白事情发展的因由：

（一）经典著作

回顾：在君士坦丁堡失陷后，有很多古老文献在欧洲广泛地流传，让人有机会阅读一些他们之前没有机会接触的文献，例如希腊原文新约圣经。

补充：然而，从这个失陷城市带出来的，除了圣经文本外，还有柏拉图、亚里士多德等希腊哲学家的古典著作。很多人因阅读这些书籍而开始认同这些古典希腊哲学思想。一个运动开始萌芽，而这个运动就是要复兴希腊、罗马古典文化过去在政治、写作和艺术方面所展现的价值。但讽刺的是，同样的艺术作品，却是腐败的罗马教会领导层在几十年前借着宏伟的建筑、雕塑与壁画向大众所推介的。

（二）对教会失望

回顾：许多人因为罗马教会领导层的腐败和卑污的生活方式，要求教会改变和改革。

补充：很多人的反应不限于要求改革，他们还开始质疑教会作为信徒生活指导的权威，并且逐渐转向其他途径探索生命的意义。

（三）对信仰失望

回顾：改教运动导致欧洲陷入数十年的战争当中，带来了很多的痛苦，许多人饱受折磨。

补充：可悲的是，这些由宗教冲突引起的战争（三十年战争、英格兰的内战、法国的大屠杀等）耗尽了教会的属灵活力，以致主要的基督教（新教）宗派渐渐变得冰冷、毫无生命力。改教运动诚然令教会远离腐败，回归纯正的教义。只可惜大部分的基督教（新教）会只强调教义的正统性，欠缺属灵活力。于是，许多寄望在基督教（新教）的宗派里可以找到真理的人，都把注意力完全从教会转到别处。

（四）资讯发达

回顾：印刷术促进资讯传播，例如让许多人读到路德和其他宗教改革者的著作。

补充：同时，其他人也开始写作。但他们写作的目的不是要捍卫基督教，而是要质疑、否定或攻击基督教。洛克（1632~1704）、休谟和伏尔泰（1694~1778）等作家都是著名的例子。印刷术同样使他们的著作分发到各地。有许多人认同他们的思想。

此外，一些人因为那个时候的好些科学发现，从而相信人的理性能够弄清楚一切，包括宇宙的奥秘。哥白尼（1473~1543）认为太阳系的中心是太阳，不是地球；伽利略（1564~1642）用望远镜所得到的观察结果支持了哥白尼的观点。笛卡尔（1596~1650）倡议：控制着宇宙秩序的是自然定律，而这些定律可以用数学公式来说明。牛顿（1642~1727）提出他的推论，说明万有引力是维系宇宙天体系统的因素。这些“发现”都是好的。然而，它们令许多人相信，人唯一需要的就是理性。

从正面来看，改教运动促使福音信仰回复一个比较接近其本相的面貌。它恢复了人对“救恩”、“信心”、“信仰的权威”的正确观念。然而，有一件事是改教运动并没有改变的（除了个别的例外情况以外）。当基督徒（不管是天主教徒抑或是新教徒）拥有权力的时候，他们都会运用权力去强迫别人服从他们所认为的真理。结果有数以万计的人为他们自己的信念而死，数以百万计的人承受痛苦。在无尽的艰难、苦楚中，一股普遍存在于社会中、深藏于人们心底里的反抗力量终于冒出头来，掀起了一场革命——不是武装起义，而是思想革命。

历史学家称这场思想上的反抗运动为“启蒙运动”，或称为“理性时代”。这场运动带来的结果是，西方文化摒弃了超自然领域的信念（例如：神的存在和神迹等），转为推崇人本主义和世俗主义。

从罗马帝国到改教运动，一直以来，理性是为信仰服务的。这个说法的意思是，思想服从权威——天主教徒服从教会的权威，基督教（新教）徒服从圣经的权威；不管是对天主教徒还是对基督教（新教）徒而言，神的启示总是凌驾于人的理性之上。可是，在理性时代，人的理性被高举，取代了神话语的地位。人主要关注的，不是将来的生命，而是今生在这个世界上的快乐和满足感。人的理性取代了信仰，成为了人心中找寻幸福的最佳指南。理性时代的一个发言人指出这个运动的精神和宗旨是：

“让我们努力驱散那些无知的烟云、黑暗的迷雾（也就是教会的教条），它们是人类旅途上的障碍，使人在人生的路上没法坚定地稳步向前迈进。让我们尝试启发他……让他尊重自己的理性，能对真理怀有一股不能消灭的热爱……从而认识自己……不再被权威所误导、蒙骗，追随假象……让他可以按他个人的本性、个人的欲望和社会真正的好处作为道德抉择的基础……让他可以学会通过促进他人的幸福来追求自己真正的幸福……简单来说，就是要让他可以成为一个理性的、品德高尚的、不可能得不到快乐的人。”

由于这个运动不是源自朋友之间的和平讨论，而是要回应甚至对抗那在基督教名义之下呈现的种种现象，因此，这个运动的支持者对基督教信仰的态度并不是中立的，而是敌对的。在他们的眼里，教会是社会上一切弊病和落后情况的根源，信仰是人类进步的头号敌人；教会使人失去自由。这种敌意从他们的教导和著作中散发出来。在今天一些世俗运动中，我们也会找到同样敌视基督教的言论。

今天，我们正在争战。但这不是一场以枪支和炮弹作为武器的战争，而是一场心灵和心思的战役。心思方面的战斗可以令人的心思受束缚，也可以叫人的心思得以自由。正如在“理性时代”那样，今天这场战争在每个人心里、在每个教会里，并且在每个社区内发动。至为重要的是，我们要用适当的武器来争战。我们所用的武器不是属血气的，而是带着权能的，也就是：

- 祈祷的力量；
- 真理的力量；
- 神全副军装的力量；

- 一个充满爱和宽容的心所发出的力量；
- 一个谦卑的、敬虔的属灵生命所发出的力量，也就是一个背起十字架、走信心的路，能成为别人的模范和榜样的人所发出的力量。

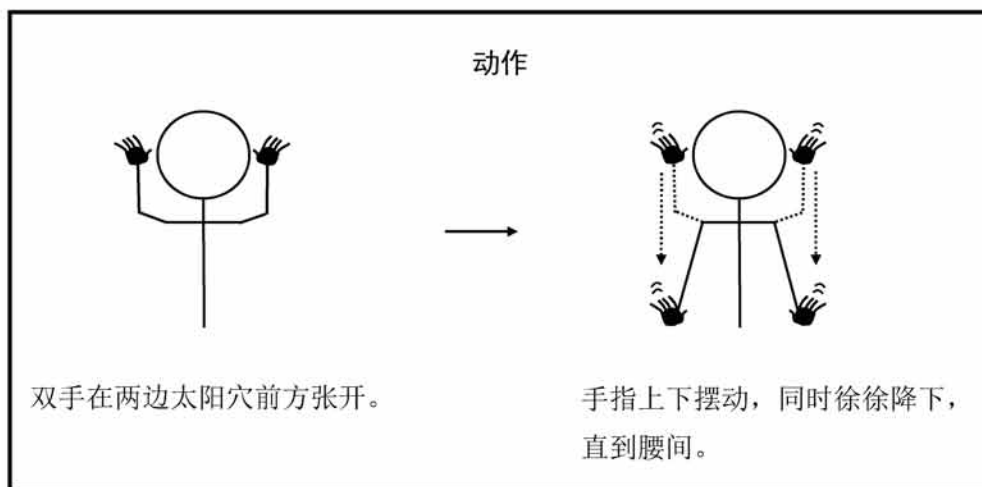
林后 10:4~5 我们争战的兵器，本不是属血气的，乃是在神面前有能力，可以攻破坚固的营垒，⁵将各样的计谋，各样拦阻人认识神的那些自高之事一概攻破了；又将人所有的心意夺回，使他都顺服基督。

彼前 3:15~16 只要心里尊主基督为圣。有人问你们心中盼望的缘由，就要常作准备，以温柔敬畏的心回答各人；¹⁶存着无亏的良心，叫你们在何事上被毁谤，就在何事上可以叫那诬赖你们在基督里有好品行的人自觉羞愧。

弗 6:12~17 因为我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的，掌权的，管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战。¹³所以，要拿起神所赐的全副军装，好在磨难的日子抵挡仇敌，并且成就了一切，还能站立得住。¹⁴所以要站稳了，用真理当作带子束腰，用公义当作护心镜遮胸，¹⁵又用平安的福音当作预备走路的鞋穿在脚上；¹⁶此外又拿着信德当作藤牌，可以灭尽那恶者一切的火箭；¹⁷并戴上救恩的头盔，拿着圣灵的宝剑，就是神的道。

第 44 步

圣灵浇灌



摘要

时期：1670 年以后

- ◆ 改教运动渐渐变得死气沉沉。
- ◆ 神兴起了三位人物：一位先锋、一位企业家、一位宣教领袖，来带领复兴教会的灵性运动。
- ◆ 这些复兴运动促成日后在欧洲和美洲的其他灵性复兴运动。



历史轨迹

改教运动本来具备活力和创造力，可是在战争和政治斗争的摧残下，也基于堕落人性的倾向，大部分发展出来的教会都渐渐变得死气沉沉。“因信称义”这个由路德所提出的教义，是要赋予人新生命。可是后来的人却把信仰改变成为一项头脑上的活动。接受信仰的意思，不再是指人因着神在基督里所彰显的怜悯而降服于神的决定，而变成是对学者所订定的教义表示正式的赞同。

因此，基督徒的生活不再关乎个人与基督的关系，而是关乎个人在官方教会的会籍。在很多人眼里，一个“好基督徒”有两个重要标记：恒常出席公开崇拜，并且接受由认可的神职人员所施行的圣礼。

上述情况是否令你想起现今一些基督徒对信仰的态度呢？

面对僵化了的改教运动，有些人起来作出回应。其中有不少是来自重洗派的，他们质疑由国家所控制的基督教（新教）信仰已经变得有名无实。这些人强调个人信仰生活的重要性。他们把“天主教国家”或“基督教（新教）国家”这些旧观念抛弃；他们认为，基督徒的生活是从个人开始的，而不是从国家或社会开始的。对他们来说，信仰的精髓是，信徒个人在心里经历到神的恩典。自早期教会以来，没有人提倡过这种观点！

此外，他们要把基督徒信仰生活的核心，从官方教会（成员自小在其中接受教导）转移到跟那些与神有生命连结的人建立亲密的团契关系，并且期望从这些属灵团契中出来的、被圣灵充满的平信徒能把神的道传给万民。¹⁴⁵

属灵领袖

当你想到这个注重个人敬虔生命的运动时，你需要记住三个人：斯彭内尔、富朗开和亲岑多夫。

¹⁴⁵ Shelley, B. L. (1995). *Church history in plain language* (Updated 2nd ed.) (325–326). Dallas, TX: Word Pub.

先锋

斯彭内尔（1635~1705）通过一些教授的介绍，认识路德，然后才明白到“因信称义”不仅仅是教义，更是属灵重生的关键。过了一段时间，斯彭内尔蒙召去牧养某地的一个官方教会。那儿的情况令他感到震惊。于是，他开始全面地讲解圣经的真理，呼吁众人要悔改，并且要做主的门徒。可是几年下来，没有任何改变。然而，在1669年，他传讲登山宝训，立时引起了意想不到的热烈回应；许多人悔改，从此各人的家庭生活发生了根本的变化。

除了主日在官方教会讲道，斯彭内尔还每周两次招聚一小群虔敬的信徒到他家中。他这样做是要训练他们成为门徒，并且要建立一个属灵群体。这些小型聚会呈现出神的真教会内应有的关系和动力。然而，别人看不上他们，以嘲讽的口吻称这些聚会为“敬虔者聚会”（因此这个运动被称为敬虔运动）。

斯彭内尔在1686年找到了一位事奉伙伴，名叫富朗开（1663~1727）。斯彭内尔说服国王邀请富朗开在新成立的哈雷大学当教授。没多久，富朗开就晋身成为带动灵性运动的领导。

属灵企业家

富朗开是在经过了两年内心挣扎和疑惑后才蒙恩得救的。那是一次改变他一生的经历。当时，富朗开正在就约翰福音20章31节撰写讲章，一股巨大的恐惧感驱使他双膝跪下，说：“我向那位我还没认识，还没相信的神恳求，如果他真的存在，求他救我脱离这糟透的状况。”神听了他的祷告！他心中的哀愁消失了。突然间，他整个人洋溢着喜乐。他站起来的时候，他知道自己得救了。从那时起，他感到要在这个世界上过公义、喜乐的生活（相比信主前的挣扎来说）是一件容易的事。

富朗开在哈雷开创了许多事工。他开办了一所为穷人而设的学校，建立了一个孤儿院；又买了一个小酒馆和它周围的土地，用来兴建一所医院；他盖了一个房子，收容寡妇；又建了另一个房子，收容单身女士；此外，他还建立了一个分发医药物品的药房、一个书籍储存库、一个印刷厂和一个印制圣经的中心。1705年，丹麦国王希望在印度设立宣教所（是首批在印度设立的宣教所之一），富朗开在哈雷训练的门徒积极响应，自愿成为第一批宣教士！

宣教领袖

下一位接棒去领导欧洲信徒过敬虔生活的人，是亲岑多夫伯爵（1700~1760）。他父亲去世后，母亲改嫁，教养他的责任就落在他外祖母身上。他的外祖母是个虔诚的女士，她深受哈雷的灵性运动（源于富朗开的事工）影响。像提摩太的外祖母那样，这位外祖母的信心点燃了她外孙的信心（参提后1:5）。虽然亲岑多夫修读过三年的法律课程，可是他心灵所关注的，始终是圣灵在人生命里的工作。

有一次，服事的机会出乎意料地临到他。在改教运动开始的头几年，约翰胡司的门徒蓬勃增长。然而，在三十年战争期间，他们几乎完全瓦解。可是，有部分人得以

幸存，并且组织起来。他们逃难到基督教（新教）徒的领域内寻求庇护。亲岑多夫把土地给他们。不仅如此，他更成为这个群体的一分子（这个群体被称为摩拉维亚弟兄会）。神在这一小群人中间作工，结果他们成为了历史上第一支大规模的基督教（新教）宣教队伍（见下文）。¹⁴⁶

以上各个运动把信仰的重点，从教义争议转到心灵关顾；牧者把服事的焦点放在传道和探访上。这些运动也大大丰富了基督教音乐。此外，它强调要建立一个属灵的教会，必须有属灵的领袖和平信徒。它们认为基督徒的服事和信息的中心，就是要让人经历到在基督里的新生命。这些运动促成圣灵日后借其他更大型的运动作工，包括循道宗和 18 世纪的多个复兴。因此，如果不是受到这些运动影响，我们的教会不可能成为今天的样子。¹⁴⁷

耶稣以下的一番话不是向整个以色列民族说的，也不是向一大群人说的，而是仅向一个人说的：

耶稣回答（尼哥底母）说：“我实实在在地告诉你，人若不重生，就不能见神的国。”（约 3:3）

在这个世界上，每个人都有责任又有需要去作这决定：接受还是拒绝基督所要赐给人的生命礼物。每个人都需要重生！这是我们必须教导人的，也是必须实践的真理。我们是否已经决定信靠基督，让神重生我们呢？



云彩见证

亲岑多夫和摩拉维亚教会

摩拉维亚教会的故事是从胡司开始的。胡司在摩拉维亚（位于今天的捷克）附近领导信徒反抗罗马教会，并在 1415 年殉道。他去世后，一群持守他的信念的人于 1457 年组成了一个群体，开始时称为“弟兄教会”，渐渐有更多人加入后，再改名为“弟兄联盟”，而另一个比较常用的名称则是“摩拉维亚教会”（或“摩拉维亚弟兄会”）。

他们人数增长迅速，到 17 世纪初，据称已经有超过一半的欧洲基督教（新教）徒成为了摩拉维亚教会的成员。然而，三十年战争爆发后不久，这个地区的基督教（新教）徒惨败，导致许多摩拉维亚的信徒被迫逃亡，因而分散到欧洲各地。摩拉维亚教会的



¹⁴⁶ Shelley, B. L. (1995). *Church history in plain language* (Updated 2nd ed.) (326–329). Dallas, TX: Word Pub.

¹⁴⁷ Shelley, B. L. (1995). *Church history in plain language* (Updated 2nd ed.) (329–330). Dallas, TX: Word Pub.

主要领袖被流放到波兰，但他热切地为这个被分散的教会祷告。许多摩拉维亚教会信徒放弃了信仰，但有一少部分人仍然聚在一起。

1715年，有两个摩拉维亚教会的家庭离开波希米亚，逃难到另一个地方——这地方由一位名为亲岑多夫的信义宗贵族送赠（今天，从波希米亚开车来这里需要三个小时多一点）。在接着的7年，大约有300名基督教（新教）徒难民由德国和欧洲各地来到这个地方避难。

要在当地聚居，他们得砍伐树木来建房子。在砍伐第一棵树的时候，他们的领袖引述诗篇84篇3节：“万军之耶和华，我的王，我的神啊！在你祭坛那里，麻雀为自己找着房屋，燕子为自己找着抱雏之窝。”那块地坐落在一个名叫“守望山”的地方，于是大家就把它更名为“主护村”，因为那儿有主的守望。

在开始的时候，情况并不理想。在建立主护村的头五年，看不见这个群体有多少的属灵能力。1727年初，纠纷和争吵严重破坏了社区内的人际关系。然而，亲岑多夫和几位弟兄立约，承诺要为复兴祷告。到5月12日，复兴终于来临。那天下午，他们举行主日擘饼聚会时，众人深深感受到从神而来的更新力量；对于当时那种深刻经历，有人这样描述：他们离开的时候，“几乎不知道身在地上，还是已经到了天堂”。

一颗热切祷告的心立时在信徒间燃点起来，维系着他们的团契生活，一直在那个夏季持续着。摩拉维亚信徒称那段日子为“1727年的黄金夏季”。在那一年的8月27日，有24位男士和24位女士立约，承诺每人每天轮流用一小时祷告。没多久，其他人也加入这个24小时轮流祷告的代祷行列。他们引用利未记6章13节“在坛上必有常常烧着的火，不可熄灭”作为口号，呼吁大家持续不断地祈祷。他们提出的理由是：“会众就是永生神的殿（参林前3:16），神在其中设置了祭坛和火，因此圣徒的祈求应该不断地升到神面前。”这群参与祷告守望的信徒，平均年龄大概30岁左右，而当时亲岑多夫是27岁。¹⁴⁸

年复一年，摩拉维亚教会信徒总是全体参与每天24小时的轮流祷告。一位历史学家这样描述他们：“不管是在国内还是国外，在陆上还是在海上，他们的守望祷告从来没有间断地升到主面前。”这个祷告守望的觉醒运动和这些心灵更新变化的经历，带来了广泛的影响。为了监督整个运动，亲岑多夫放弃了他的法律生涯。

后来，神开始指示摩拉维亚教会差派宣教士到世界各地。1732年，他们开展的第一个宣教工场是加勒比海一个名为圣托马斯的小岛。1733年，有三位摩拉维亚弟兄去格陵兰。1734年，有宣教士去拉普兰（位于今天的芬兰）和格鲁吉亚；1735年去苏里南（南美洲）；1736年去非洲的几内亚海岸；1737年去南非；1738年去阿姆斯特丹（荷兰）的犹太人区；1739年去阿尔及利亚；1740年去北美的印第安人区、锡兰（即今天的斯里兰卡）、罗马尼亚和君士坦丁堡。

到1742年，在这个不超过600个居民的摩拉维亚社区中，已经有超过70人回应了呼召，成为宣教士。然而每天24小时的轮流祷告守望和差遣宣教士的工作，并没有

¹⁴⁸ *Christian History Magazine-Issue 1: Zinzendorf & the Moravians*. 1982. Worcester, PA: Christian History Institute.

停顿下来。到 1760 年，他们所差派的宣教士不下于 226 位！¹⁴⁹ 到 1791 年，也就是他们开始祷告守望的 65 年后，这个小小的摩拉维亚社区已经派出了 300 个宣教士到世界各方。

祷告守望的事工一直持续下去！事实上，他们的祈祷链持续了 100 多年！在那段期间，摩拉维亚的宣教工作不仅向全世界伸展，还影响了其他基督教宗派在欧洲和美洲的工作，尤其是浸信宗和循道宗的发展。因着与摩拉维亚教会领袖见面，约翰卫斯理（循道宗的创始人）和查里斯卫斯理对福音得着充分的了解，从而经历到真正的重生。此外，摩拉维亚教会在英格兰和爱尔兰也努力传福音。¹⁵⁰ 对于北美原住民的宣教工作，他们也担起关键的角色。



一幅画作：描绘 18 世纪一位传教士向北美原住民讲道的情景

“如果可以的话，我乐意在这里度过一生……哦，什么时候，这样的基督教信仰可以覆盖大地，像水充满洋海一般？”

——约翰卫斯理于 1738 年参观主护村时说的话¹⁵¹

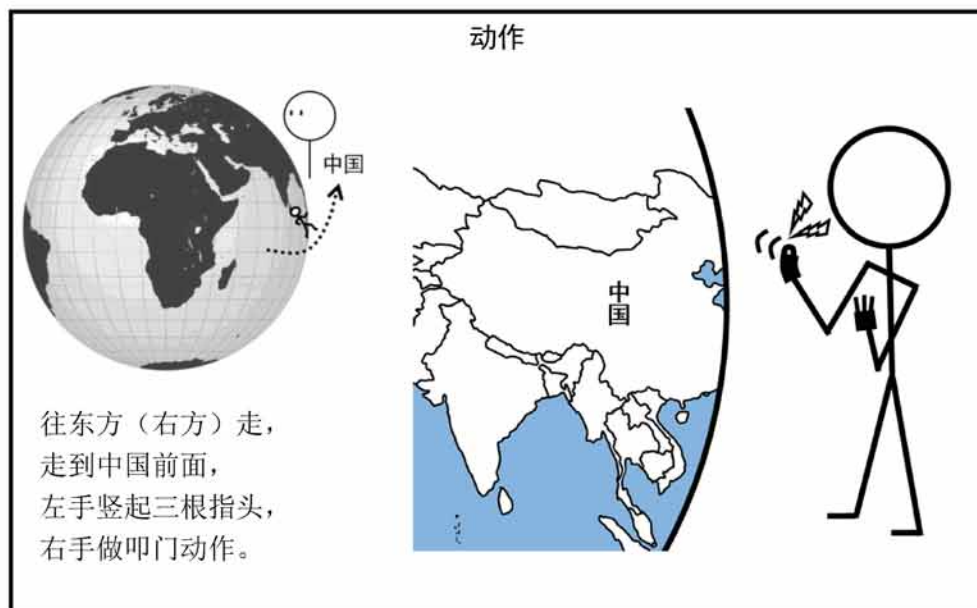
¹⁴⁹ *Christian History Magazine-Issue 1: Zinzendorf & the Moravians*. 1982. Worcester, PA: Christian History Institute.

¹⁵⁰ *Christian History Magazine-Issue 1: Zinzendorf & the Moravians*. 1982. Worcester, PA: Christian History Institute.

¹⁵¹ *Christian History Magazine-Issue 1: Zinzendorf & the Moravians*. 1982. Worcester, PA: Christian History Institute.

第 45 步

第三次叩中国门



摘要

时期：1551~1610 年

- ◆ 明朝闭关自守；西方经历巨变。
- ◆ 沙勿略的热忱激发许多后来者。
- ◆ 范礼安强调熟悉汉语是入华传教的首要条件。
- ◆ 罗明坚进入广州，成为首位获准在中国居留的传教士。
- ◆ 利玛窦学贯中西，道德高尚，感动了许多人信主；在中国建立起发展兴旺的传教事业。

经文：来 11:1~2、13；林前 15:58；林前 9:22 下



历史轨迹

磐石呀！磐石呀！你何时得开？

在第 35 步，我们认识到在元朝时期，基督教（包括景教和天主教）第二次来华的事迹，并且随着元朝灭亡，景教和天主教也在中国的土地上消失了。到十六世纪，欧洲的天主教传教士再度来叩中国的门。可是，初期的教士们都感到要进入中国极其艰难。耶稣会教士范礼安就曾经遥望中国大地，发出叹息：“磐石呀！磐石呀！你何时得开？”（磐石开启的意象，源自摩西击打磐石，让水流出来的事迹；参出 17:6。）

让我们来看看当时中国的情况。那时是明朝，是一个政治混乱的时代，北边有外敌威胁，东南沿海地区受到海盗严重侵害，因此朝廷采取闭关自守的政策，不欢迎与外国人接触。

然而，在明朝对外封闭的期间，西方却起了巨大变化：

- 欧洲航海界在地理上的新发现，促使东西航道日渐打开。在十六世纪，西方商人纷纷东来。因着商人的开路，天主教传教士也尝试来华。
- 另一方面，马丁路德的宗教改革也引发了天主教的觉醒，因而也开始进行重要的改革，包括积极推展普世宣教工作。在这个时期，兴起了一个新的宣教差会——耶稣会。¹⁵²

在第 41 步“推向极端”，我们提到一部分耶稣会教士在欧洲的劣行。但在中国，不少耶稣会教士却留下了佳美的脚踪。耶稣会对选拔和训练教士有非常严格的要求，他们除了研究教义之外，还要学习科学、医学、天文、地理、历算等知识。因此来华的教士大都是知识渊博的学者。此外，他们一旦被派到海外宣教，大都准备一去不回来，长期留在国外，并且具有殉道的牺牲精神。

在这一步，我们会介绍促成福音第三次进中国的几个重要人物，他们都是耶稣会的教士。

开路先锋

有两位教士，他们虽未能成功进入中国传教，但他们的努力却起了重要的作用，可说是开路先锋。

(一) 沙勿略的牺牲精神

沙勿略为了在亚洲建立传教基地，曾经在印度传教几年，后来下决心要到中国传教。那时中国执行海禁政策，而且海盗充斥，非常危险。1551 年，他凭着信心，全然依靠天主，平安到达中国沿海的一个小岛——上川。他想到雇船秘密进入广东，许多同伴都劝阻他，因为他可能会被船上的人扔在荒岛或被广东的官长送进监狱。但是他记起耶稣的话，“凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得着生命。”

（太 16:25）他要进入中国的心一直燃烧着，可是这个梦想无法实现。1552 年，他在上川岛上病逝，终年 46 岁。

他虽然未能如愿进入中国，但是他那种传道的热忱，却激发了许多后来要向中国传道的人的勇气。他有一句常被人引用的名言：“放弃你的微小志向。”换句话说，要为神做大事。在此后三十年间，多个差会的传教士乘着他那种精神，继续不断地来叩中国的门。¹⁵³

¹⁵² 苏文峰：《中国教会史》VCD（雅比斯工作室制作，海外校园协作）。

¹⁵³ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页 63-65。

（二）范礼安的传教异象

沙勿略死后，有许多传教士千方百计想进中国传道，可是都不能成功。期间，葡萄牙和西班牙两国的教士都努力进入中国，彼此间因此存在着嫉妒、竞争。两国的教士，经过二十多年的尝试也未能成功进入中国传教；也许传教士彼此不同心，是不成功的原因之一。

及至 1573 年，意大利人范礼安被任命为耶稣会远东视察员，他带了四十多名新会士视察澳门教会，当中包括意大利人、西班牙人、葡萄牙人；这是一次划时代的旅程，因为范礼安致力消除教士国籍之间的嫌隙和隔阂，结果使所有负起传教使命的人，都忘记了国别，只知道在耶稣基督十字架的旗帜下尽忠。

范礼安鉴于以前的教士工作未能成功，是由于不懂华语，因此认为必须**改变传教策略，强调进中国传教的首要条件，是必须熟悉华语**。他写信给印度区会，请求派来这样的人。于是罗明坚和利玛窦先后被派到澳门学习中文。后来，因为他们能操华语，得到中国官员的嘉许，得以由广州而入肇庆，立定了传道的基础。

虽然范礼安没有达成开启中国这磐石的心愿，但他却成为了建设中国教会的磐石，奠下了后来成功入华的基础：他促成教士之间的同心，确定了重要的传教策略，并且引进了两位开启中国福音大门的重要人物——罗明坚和利玛窦。¹⁵⁴

打开了！

（一）罗明坚叩开一扇门

罗明坚是意大利人，1579 年先到澳门学习中文。两三年后，已能讲流利的华语。当时葡萄牙人每年按一定时期可进入广州进行贸易，但晚上必须回到船上，不能在境内逗留。罗明坚趁着这个机会进入广州，请求当局让他居留，中国官吏见他能讲华语，对他很有好感，就同意他的请求。罗氏因此成为了**明代第一位获准在中国居留的传教士**。¹⁵⁵

1583 年，罗明坚得到总督的同意，偕同利玛窦到肇庆传教。两年后，他们在肇庆建立了一座天主教堂。

几年后，罗明坚返回欧洲述职，后来在欧洲病逝。

罗明坚是明朝第一个能在中国真正立足的传教士，也是**第一个能用中文布道的传教士**。他最大的成就，就是把利玛窦带领到中国来；他跟中国官府的良好关系，也为利玛窦以及后来的传教士创造了有利的条件。¹⁵⁶

¹⁵⁴ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页 70~71。

¹⁵⁵ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页 41。

¹⁵⁶ 褊浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页 132。

(二) 利玛窦开通要道

1552 年，沙勿略逝世的那年，利玛窦出生。他是意大利人。19 岁加入耶稣会，接受传道装备，修读神学和各样知识。1578 年去到印度。1582 年，应范礼安的呼吁，到了澳门，开始学习中文。以下从三大方面介绍他如何把基督教信仰成功引进中国：

1. 上京之道

1583 年，利玛窦随同罗明坚到肇庆后，一方面努力钻研中国学问，了解中国的情况，一方面向当地人介绍西方科技知识。他学识渊博，受到总督和知府的赏识，并获得肇庆士绅的接纳，因而结交了很多朋友。他向人展示他自己绘制的世界地图和各种天文仪器，吸引了很多人来参观。不少人因爱慕他的学问而来跟从他，也有人受邪魔搅扰来请他祈祷。于是在肇庆有许多人跟随他信奉天主教。

利玛窦一直希望能到北京。他和罗明坚都有同样的信念，意识到中国百姓对君主的无比依附和服从，因此要在中国境内自由传教，最重要的是取得皇帝的认可。¹⁵⁷ 历经波折后，终于在 1600 年，他与另一位教士到了北京，带着贡物，有自鸣钟、油画、圣像、镜、三棱玻璃柱、祈祷书、地图等，¹⁵⁸ 并且得到皇帝的喜爱。他获准在北京定居，于是开始在北京传教。¹⁵⁹

利玛窦的中国文学造诣甚深，熟读四书五经，经常引经据典，阐明教义，深得当时儒者的钦佩。他在北京居住十年，经常有许多客人来访。他带领了很多士大夫信主，比较有名的是徐光启、李之藻和杨廷筠；他们后来成为开创中国教会的三大柱石。

1610 年，利玛窦病逝，后来得到皇帝赐墓地，葬于北京。

2. 生命见证之道

利玛窦实现保罗的教训：“向什么样的人，我就作什么样的人”（林前 9:22）；在起居、饮食、仪节等方面都力求中国化，起初穿和尚服，后来知道原来在中国社会中儒生才是最受人尊敬的，就改穿儒服。

他不但学问使人佩服，更以道德感化人。有一次，佣人捉住一个进来偷柴的人，他反而背了些柴送给他，说他偷柴是因为贫穷，不必和他计较。这事情传开后，利氏越来越受人称赞。

他在南昌的时候，住在一间小屋里，经常有许多人探访他，有人劝他推说不在家，那就可避免受烦扰，他回答说：“天主不容许我说谎，宁愿客人倍增，也不愿言行背道。”因此，人家越加看重他的人格和他所信奉的宗教。

利氏除了在上层社会中活动外，也与社会下层的平民百姓交往，他打破等级界限，开放教会的房屋，会见每一个来访的穷人。来访者无分富贵，一视同仁。¹⁶⁰

¹⁵⁷ 裨浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页 134~135。

¹⁵⁸ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页 79。

¹⁵⁹ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页 45。

¹⁶⁰ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页 73~79。

3. 会通文化之道

利玛窦努力会通基督教与儒家。1603年，出版了重要的著作《天主实义》，这书把天主教教义和儒家思想加以汇合，其目的在于“易佛补儒”，一方面攻击佛教、排斥道教，一方面利用儒学来解释天主教教义，试图借着对儒家的肯定，借助儒家思想与基督教思想的共通点，作为传教的重点。也用基督教来补儒学之不足，例如指出儒家虽有崇高的道德教训，跟圣经互相呼应（如圣经也强调孝道、夫妻和家庭关系、博爱、睦邻等），却没有造物主和永生观念，于是就需要用基督教教义来补足。¹⁶¹他除了合儒（融合儒家思想），补儒（补儒学之不足），还致力达到超儒——指出基督教超越之处。¹⁶²

应用/默想：

来 11:1~2、13 信就是所望之事的实底，是未见之事的的确据。²古人在这信上得了美好的证据。……¹³这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的；却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。

林前 15:58 所以我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工，因为知道你们的劳苦，在主里面不是徒然的。

希伯来书提到旧约的信心英雄，他们死时还没有得着所应许的，却从远处望见。在这一步，我们也看见这样的信心英雄和榜样。虽然沙勿略最终客死于中国沿海的小岛上，范礼安只能遥望中国大地而发出叹息，始终未能进入中国境内传道，但他们因着坚定的信心，清晰的异象，给后来者开出道路，指引了方向。经过传教士多年的艰苦努力，中国传教之门终于打开了！罗明坚和利玛窦都结出了果子。利玛窦更留下丰富的属灵遗产。弟兄姊妹，你是否在事奉的路上遇到很多困难，感到灰心失望？是否长期努力还是不见果效？请按着神所给你的异象与目标，坚持下去，要知道你在主里的劳苦是不会徒然的。

林前 9:22下 ……向什么样的人，我就作什么样的人。无论如何，总要救些人。

在传福音方面，利玛窦有不少地方值得我们学习。他身为西方的学者，学识渊博，又带来西方的科技，但他没有存着优越感而来，反而存谦卑的心，力求在生活各个层面上与中国人认同。他学习中文，钻研中国经典，尊重中国文化，期望用中国人明白的方式，把福音介绍给中国人。更重要的是，他用生命来见证所传的道，使人信服，并且得到很多人的尊敬。

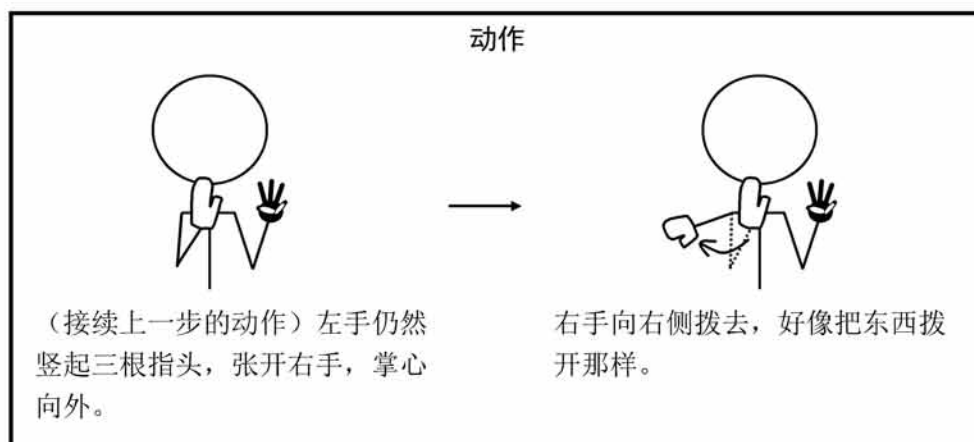
让我们来反省一下：我传福音的时候，是否愿意存谦卑的心，先花时间去了解对方的文化、处境，用对方能明白的方式来传扬真理？我能否以德服人，用自己的生命来见证我所传的道？吸引他人来归向基督？

¹⁶¹ 褊浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页139-140。

¹⁶² 梁家麟：《福临中华——中国近代教会史十讲》（香港：天道，1988），页26。

第 46 步

禁教



摘要

时期：1616~1720 年

- ◆ 1616 年，南京教案爆发，传教士被驱逐。
- ◆ 1664 年，发生第二宗严重教案“历狱”，汤若望等传教士被捕。
- ◆ 礼仪之争：传教士之间就造物主的译名、中国传统礼仪的宗教含意等问题引起争议，最终导致康熙于 1720 年发出禁教令。

云彩见证：高一志

在这一步，我们会讲述福音第三次入华后，在明清时期发生的两宗严重教案——南京教案和历狱，以及最终导致清朝政府禁教的礼仪之争。

南京教案

利玛窦在世之时，深得朝廷欢心，而且教会势力日渐扩大，反教的人没有机会发动攻击。到 1616 年，利玛窦死后 6 年，终于爆发了南京教案，其影响范围广泛，持续了好几年，造成严重后果，在教会历史上称为基督教入华后第一次教案（又称教难）。

南京教案由南京的礼部侍郎沈灌发起。1616 年 5 月，他向皇帝上奏，批评传教士，提出三方面的指控：

1. 以西洋方法修历，破坏中国传统。
2. 教导人不拜祖先，破坏儒家文化。
3. 借送赠礼物收买人心，图谋不轨。

沈澶连番上奏，当他第三次上奏后，皇帝终于颁令驱逐外国传教士。部分传教士被押送到澳门，另一些则四散逃难，躲藏在内地的信徒家中。教会财产全被没收，不能公开传教。传教事业因而受到很大挫折。¹⁶³

多年以后，传教士再被召回协助朝廷。汤若望先后得到明清两朝皇帝的宠信，天主教传教事业在全国得到空前的发展。¹⁶⁴

可是，好景不常，随着顺治皇帝于1661年去世，传教士也就失去了保护。几年后，各种反教势力联合起来发动了一场政治风暴。¹⁶⁵

历狱

顺治皇帝去世后，年幼的康熙继位，政权都掌握在四个辅政大臣手中。¹⁶⁶ 1664年9月，杨光先第二度上书指控当时掌管钦天监（天文部门）的汤若望，提出三大罪状：

1. 潜谋造反；2. 邪说惑众；3. 历法荒谬。¹⁶⁷

其后，朝廷下令查封教堂，禁止传教；期间，各省有三十多名传教士被押解到北京¹⁶⁸，另有二十多位传教士被送到广州软禁。

审讯期间，进行了一次推算日食时间的较测，杨光先大败，于是把控告的焦点转移，把历法之争提升为政治阴谋事件，指钦天监错误选择荣亲王（顺治的幼子）的葬期，导致后来顺治驾崩。辅政大臣认为情节重大，于是判汤若望凌迟（肢解的酷刑）。

1665年4月，北京突然发生强烈地震，地震持续了三天。京城人心恐慌，很多人认为是狱讼不公，以致有天象示警。后来，宫中大火，全城议论纷纷。诸辅政大臣把案件呈报太皇太后，太皇太后看后大怒，着令免除汤若望死罪，并重新审议案件。结果汤若望获无罪释放，但五名中国官员（全是天主教徒）因涉及错定荣亲王葬期而被处决；一些信教官员，就被革职。多年后，随着反教势力先后倒台，汤若望案才获得平反。

这是中国历史上第二宗严重教案，称为“历狱”。¹⁶⁹⁻¹⁷⁰

礼仪之争

（一）两派之争

正如我们在上一步提过的，利玛窦来华后，努力钻研中国经典，在传教策略上力求跟中国文化融合，并迎合中国习俗。起初，他用“天主”来表达造物主，后来，在中国古书中发现“天”或“上帝”的名称，是中国古圣贤用来指天地的主宰的，于是

¹⁶³ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页93-99。

¹⁶⁴ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页75。

¹⁶⁵ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页77。

¹⁶⁶ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页77。

¹⁶⁷ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页119。

¹⁶⁸ 裨浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页190。

¹⁶⁹ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页81-86。

¹⁷⁰ 裨浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页191-193。

三个译名并用。¹⁷¹ 对于中国传统礼仪中的祭祖祀孔，他认为是对祖先表达孝思，对“至圣先师”表示崇敬，不是偶像崇拜，所以容许信徒自行决定是否参与这些习俗。¹⁷²

大部分在华的耶稣会士都支持利玛窦的主张；而道明会和方济各会的传教士则大都反对。¹⁷³ 两派不同的意见，更演变为派别间的嫉妒、纷争。

1633年，道明会传教士黎玉范来中国传教，对耶稣会士的传教方针甚为不满。后来他返回欧洲，于1643年到达罗马后，向教皇报告，对耶稣会提出了17条指控，于是正式掀起了一场影响深远、后果严重的礼仪之争。¹⁷⁴

(二) 两大问题

争端主要围绕两个中心问题：

1. **对造物主的称呼** 耶稣会士大多赞同“天主”“上帝”“天”三者可并用；而多明我会和方济各会的会士则多数认为只能用“天主”一词。

2. **祀孔祭祖问题** 耶稣会士认为祀孔祭祖不含宗教意义，甚至允许信徒为祖先设立牌位，点燃香烛，以示尊重文化传统；道明会和方济各会的会士则坚决反对这些活动，认为祀孔祭祖是偶像崇拜。

此外，还有一些零碎的小问题，是与上述问题有连带关系的，涉及民间活动和圣礼仪节。例如：中国信徒应否参加或捐助民间的迎神赛会等活动？为妇女施洗时能否免去某些在中国习俗上认为不适合的礼节，等等。¹⁷⁵

(三) 两道命令

1645年，教廷向中国天主教徒发出命令，禁止称造物主为“上帝”或“天”，并且禁止祀孔祭祖；同时申明在作出另外的决定之前，必须暂时遵守这项禁令。

1654年，由中国耶稣会派出的代表到达罗马，向教廷提交报告书，详细解释某些中国传统习俗的意义，为耶稣会的措施提出申辩。1656年，教廷发表裁决：祀孔祭祖为中国传统礼仪，纯属文化活动，不是偶像崇拜，只要不违反天主教基本信仰，信徒可自行决定是否参与。

两道命令似乎相互矛盾，却同样有效。¹⁷⁶

(四) 两皇之争

1693年，驻福州主教颜瑯发表牧函，命令信徒严守教廷于1645年发出的禁令，后来更开除了两名违反此禁令的耶稣会信徒，因而激起耶稣会会众的反对，引起了冲突。后来教皇把此案提交宗教法庭审理。

¹⁷¹ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页135。

¹⁷² 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页102。

¹⁷³ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页137。

¹⁷⁴ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页104。

¹⁷⁵ 王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页135-136。

¹⁷⁶ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页105、107。王治心：《中国基督教史纲》（香港：文艺，1993），页138。

1700年，在华耶稣会士联名上疏向康熙请教，康熙接见他们，并指出祭祖祀孔纯粹是表示崇敬的礼节，不含宗教性质。然而反对的人却以此作为借口，指责耶稣会士把教会的事交由教外的皇帝来裁定，是蔑视教廷。¹⁷⁷

1704年，教廷发布命令。其中包括：禁用使用“天”或“上帝”；禁止教堂内悬挂有“敬天”或“青天”字样的匾额；禁止信徒祀孔祭祖；禁止牌位上有灵魂等字样。同时派出铎罗主教到中国传达教廷的命令，但没有取得成果。¹⁷⁸

期间，康熙传谕耶稣会士说：

自今而后，若不遵利玛窦的规矩，断不准在中国住……倘教化王¹⁷⁹听了铎罗的话，说你们不遵教化王的话，得罪天主，必定叫你们回去，那时朕¹⁸⁰自然有话说，说你们在中国年久，服中国水土，就如中国人一样，必不肯打发回去。¹⁸¹

1706年8月，康熙应铎罗的请求，召见颜珰主教。由于颜珰只懂得一些福建方言，不会说官话，所以带来一名翻译员。康熙随手指着御座后面的四个字，考颜珰的汉语水平，颜珰回答只懂一个字。第二天，康熙传谕铎罗说：“颜珰既不识字，又不善中国语言，对话须用翻译。这等人敢谈中国经书之道，正像站在门外从未进屋之人，讨论屋中之事，说话没有一点根据。”

1707年2月，铎罗在南京公布教皇的禁令，凡违反禁令者，要被逐出教会。康熙大怒，随即下诏：教皇无权干涉中国事务；把铎罗押解到澳门拘禁；规定传教士必须向朝廷领取准予传教的印票，并愿意服从中国礼仪，才准在中国传教；不顺从朝廷命令的传教士，一律驱逐。¹⁸²

随着事态的发展，中国礼仪之争已演变成为以罗马教皇和中国皇帝为代表的教会权力和政治利益的冲突。问题的焦点已不是中国礼仪是否有宗教含意，而是外邦教皇竟干预中国的内部问题，干预中国人怎样诠释自己的礼仪，干预大清皇帝怎样教导子民。康熙认为，中国内部问题，岂容不认识中国国情的外人指指点点？¹⁸³

1720年，教皇派来了另一位主教，重申禁令。康熙看了教皇的公文后，批示说：“以后不必西洋人在中国行教，禁止可也，免得多事。”这一年，康熙正式下令禁止外国传教士在中国传教。到雍正继位，朝廷就更彻底地禁止传教活动。

直到近代，教廷听取了驻华传教士的解释，认为中国人的祭祖敬孔礼仪是对先人表示尊敬，并不违背教会的信仰，结果在1939年撤销了祭祖敬孔的禁令。¹⁸⁴

¹⁷⁷ 李宽淑：《中国基督教史略》（北京：社会科学文献出版社，1998），页107~108。

¹⁷⁸ 裨浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页210~211。

¹⁷⁹ “教化王”即教皇。

¹⁸⁰ “朕”是皇帝的自称。

¹⁸¹ 陈垣：《康熙与罗马教皇使节关系文书》，影印本。转引自李宽淑：《中国基督教史略》（北京，社会科学文献出版社，1998），页111。

¹⁸² 李宽淑：《中国基督教史略》（北京，社会科学文献出版社，1998），页112~113。

¹⁸³ 裨浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页212。

¹⁸⁴ 裨浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页215~216。



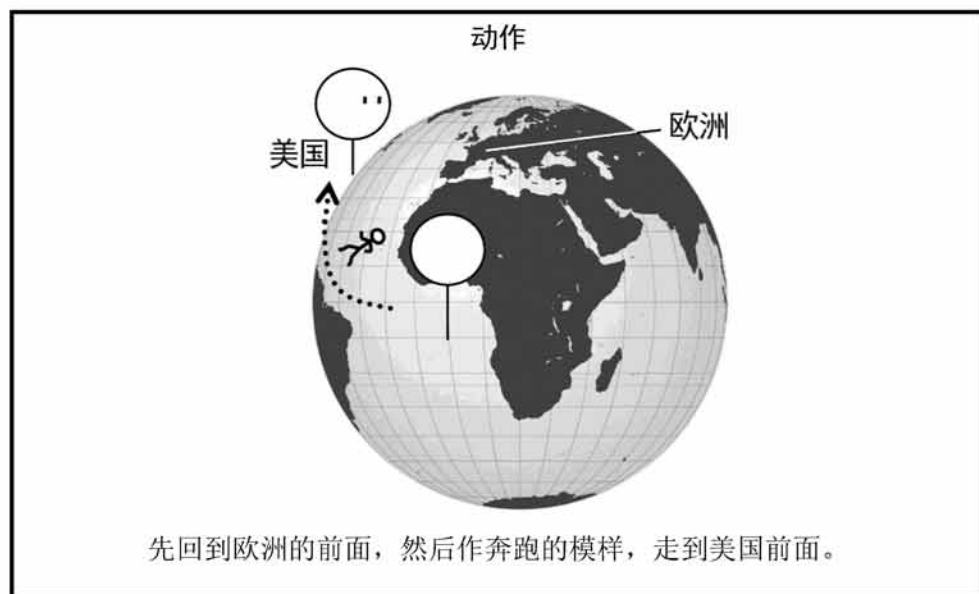
云彩见证

高一志（1566~1640）

高一志是意大利耶稣会教士，初到中国时取名王丰肃。1609 年任南京耶稣会会长。他实践利玛窦的学术与传教并重的上层路线，努力学习中文，研究中国经典，并著书立说，受到中国学者的重视。1616 年南京教案发生时，他是南京的教会领袖。当时传教士被迫离开，但他明知危险，仍留守在住所内，结果受尽凌辱与拷打，最后被押到澳门。教难结束后，他在 1624 年返回中国，到山西开荒传教，改名高一志，在山西传教 15 年。他除了跟知识分子谈经论道，也积极接触平民阶层，跟普通民众建立友谊，在山西很多的城乡山区都有他的传教足迹。1634 年，山西发生大饥荒，他四处奔走，协助灾民。这些都是以前传教士很少做到的。有人认为，南京教案的惨痛经历，带来了他重返中国后的改变，使他明白要向中国人传福音，就要更接近普通的平民百姓。¹⁸⁵

第 47 步

逃往美洲



¹⁸⁵ 禩浩荣：《图片中国基督教简史》（香港：天道，2011），页 157、169。